想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第五

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意当机初请十方如来得成菩提等妙方便。盖释尊与诸佛同证无上菩提不外六根。阿难与众生同居有漏生死。亦在六根。故佛不答其三问。即反究其初心。不妨当机将根尘识三一齐献于佛前。被世尊一齐喝散。曰见与见缘。并所想相如虚空花。发明奢摩他空如来藏。又被世尊一齐收归。曰十方如来与诸菩萨自住三摩地中。了得此见及缘元是菩提妙净明体。发明三摩不空如来藏。又将地水火风空见识收归。则曰清净本然。放之则曰循业发现。发明禅那空不空如来藏。阿难于此圆悟一真法界。第未证入。故请华屋之门。世尊又将前十方如来一门超出之门。演在十八界中。则曰十方如来于十八界一一修行。皆得圆满。此是我佛代十方如来为阿难宣扬已竟。而阿难已领六为贼媒自劫家宝。六根是结。特请结元。意显前颠倒之处唯是六根。六根作业六根受报。而发六之始。即俱生无明。无明无相。即六根而显。惟其不知。即是六根。故今十方如来亦为当机代我释尊一转语。曰轮生死证妙常唯汝六根。所谓十方如来传一妙心。以至知见无见。斯即涅槃。于法不取名三摩提。若欲除结当于结心。佛敕二十四圣各陈圆通。故有此卷雄文。

【结元章】

意诸佛证结元在根。佛立解结圆通二案。以开陀罗识微细惑相。令悟真妄本源也。

欲破界外细惑无明

蹑迹索结解之元。**阿难白佛言世尊。如来虽说第二义门**。但示根起之由。未的指何处结解。第二义者。汝等决欲发菩提心。于菩萨乘生大勇猛。决定弃捐诸有为相。应当先明因果同异。今疑根尘结解。故摄前应当审详烦恼根本。此无始来发业润生谁作谁受。若不审观烦恼根本。则不能知虚妄根尘何处颠倒。汝观世间解结之人不见所结。云何知解。佛已广示。又击钟验过。切为导物之迷。不得不问。故曰**今观世间解结之人**。须知六根颠倒。**若不知其所结之元。我信是人终不能解**。此别索结解之元。意谓离此六根别有结元。不知离此别无。此问较前诸问不同。

引人合喻以况己迷

世尊我及会中有学声闻亦复如是。但知破分别

烦恼障出分段生死。自为究竟。今闻世尊所谕。我辈还有从始无所始之际。根中积生虚习。名俱生烦恼障。谓之界内思惑。眠伏藏识游戏诸根与诸生住异灭。界外无明。随此身俱时而灭。俱时而生出胎入胎无片时可离者。今欲破除。若不知无明当处。终不能出变易生死。即如世间解结之人不知结元。终不能解者同也。陀罗细识正为此谈。

古德谓结之元。必是生相。解之元必是灭相。所以言生相无明。意在结之元。前文虽得六销。约灭相言。由明暗等二种相形。约异相言。云何将此毕竟断灭以为修因。约住相言。今云俱灭俱生。约生相言。虽曰无明其实未见。又有果因之别。此问俱灭俱生。约无明果相言。下文答知见立知。约因相言。

然有如许无明障自本心。今我虽得如是多闻俱灭俱生之善相善根。奠作昔因讲。即今多闻传持佛法是为善根。但属有漏不能为因心。以断俱生。取菩提果。回思我等虽断见惑果证声闻。莫过名为出家暂时解脱。及入生死欲流。依然被缚。犹隔日疟安危相伴。通惑除如安日。别惑在如发日。虽得六销。冷热除如安日，矫二乱三冷热生如发日。即今谈道说时似悟。对境还迷。楞伽谓之鼠毒发。古德云。悯我心明力不迨。时时种子发现行。如人饮酒而发狂。戒饮辄复逢嘉酝。欲洁而偏染。好正而固邪。此皆俱生无明力之所使。正脉曰。虽无学不涉生死。则已涉则成缚。正由不达结处。不关识心。虽伏断之终不得脱。

请示惟愿大慈哀愍沦溺。然我今日已知身心六根是结。不知云何是结之根元。岂知不觉心动名之为结耶。即欲脱黏。旋其生灭逆生死流。当从何处下手。名之为解。岂知狂性若歇。名之为解耶。若了根元不落三有。二何字正是阿难半知半不知处。愿佛现前为我决了。亦令未来苦难众生得免轮回。不落欲色无色之三有。此之生死大事。又不止于恨多闻痛失心悲误认伤弃海。省见非觉不修之感。而今更加恳至。是故作是语已。普及大众五体投地。雨泪翘诚。翘者如鸟张翼而望哺。诚

恪之至也。伫佛如来无上开示。别求结元竟。

吾佛愍慰尔时世尊。怜愍阿难及现在诸佛会中诸有疑之学者。亦为未来世间去圣时遥信解愈难之一切三有邪见众生。为出世菩提之正因。使修证有赖。作将来入道之正眼。使信解不迷。先以阎浮檀紫金光手摩阿难顶用权智之手开示实相顶法也。顶是诸根之总。手为解结之要。手以擎动将示解期。摩而安慰令知深旨也。

诸佛现瑞同告

佛示十方如来根性法门。阿难不生深信解相。故假诸佛光音圆证除疑也。即时十方本是一真之普佛世界六种震动。诸佛众生同是无明住地。发为六根。诸佛已破归湛寂。今为阿难将破六根无明。故普佛界动。现出根尘一体不相隔越。所以不同前文但示真妄所在之动也。微尘报化等身如来。即阿难所问十方如来各住本居依报世界者。即光中普佛世界各住之本国。各有宝光从其顶出。显根中妙性尊而无上。密而无见法也。其光同时于彼世界来祇陀林灌如来顶。显同依此法得成正觉。一多无碍自他平等也。

前世尊为尊者发明常住真心三藏妙理。初从顶门面门胸前指端放光。显生佛共有，根本智即六根而超六根之上上乘法。阿难不能承当而屡经开示以至于此。机性将熟，遂感十方如来同时光灌佛顶。以示十方如来一门超出妙庄严路也，前释尊光灌诸如来顶。谓从体起用。今微尘如来光灌释迦佛顶，谓摄用归体。体用一如。根尘自在。颂云十方薄伽梵。一路涅槃门。令欲阿难破无明而证此光。故先现以示无二路无二相也。又则顶光说咒破邪。面光拣妄显理胸光定见生智。指光验见寂常。皆成解立信。今光入观成行。正破无明入法界理。而诸佛其证解结法门体无二源。隐报耳根为修证的要处。故现斯瑞也。

众喜是诸雨泪翘示之大众。得睹诸佛智光明藏。慧目顿开。各各欣其感应道交。叹曰得未曾有。

同说结根于是阿难及诸大众。上蒙世尊指示根中积生虚习。及生住异灭。分齐头数然毕竟不知生死是何物为元。菩提涅槃。

是何物为本。今者俱闻十方微尘放光如来异口同音。以所证是同。故所说不异。尤当信受。告阿难言善哉。叹其俱生无明是同体别惑。最为生死深源。称为结根。今欲解之妄元。仍是真元。罪魁亦当功首也。阿难汝欲识知结元。以破俱生无明业本耶。使汝轮转生死结则牢固而不开。根则相续而不断者。即世尊所示之流根。唯汝六根中映物妙性。初一念妄动为俱生无明之结元。离此根性更无他物。为结元也。汝复欲知解元以取无上菩提智果耶。令汝速证涅槃理境二死永亡之安乐。五住究尽之解脱。绝言绝思之寂静。无生无灭之妙常者。即世尊所示之拔根。亦唯汝六根中映物不动之真性。为无上菩提之解元。离此根性更非他物为真元也。

根性即是菩提涅槃元清净体。若论十八界一一修行则在十八界上结。还在十八界上解。今单举六根者。以根门为真妄之媒。前文曰浊曰缠缚。曰相织。曰沦替。曰流逸。曰奔色。曰黏妄。曰循声。皆明根结。曰澄浊。曰无妄。曰逆流。曰修断。曰脱粘。曰弃生灭。皆明根解之旨。故诸佛所告轮证唯根。是与释尊一鼻孔出气也。

先述疑问阿难将谓离六根外别有生死结元。虽闻如是十方如来共说轮证唯六根之法音。则根心已明而犹未明根尘识三。而不举尘识者何意。故复稽首白佛问曰。云何令我生死轮回及证安乐妙常同是六根真性。更非尘识他物。

初标处一体

释虽唯根即摄尘义。佛告阿难。汝不知独举根处而不举尘处之下落耶。良以根尘相见皆依自证。同一证自证之真源。唯识云相见皆依自证起。故根尘缚为凡流而受沦溺。则六根为结缚之本。脱为圣侣而得自在。则六根为解脱之本。故缚脱同源。了无二物。则举根而尘在矣。

二拣识

阿难汝谓不举识者何意。以六识分别之性。乃由根尘虚妄而出。犹如空华本无实体。是故结解不系于妄识。而六尘又无别体。所以诸佛同言生死涅槃唯是六根。更无他物也。

当知二卷中佛示自住三摩地真空。则云见与见缘。并所想相如虚空华。非识性虚妄犹如空华乎。次示妙有。则除六识想相。但云此见及缘元是菩提妙净明体。非根尘同源乎。故知根尘同源。有真有妄。可缚可脱。识性纯妄犹如空华。不言同源与缚脱也。

释根尘同源之义阿难由六尘而后发六根之知。因六根而后有六尘之相。是则相见二法交倚而生。实无自性。根离尘见无独立之自性。尘离根相无独立之自性。同于二束交芦相倚而立。此见根尘各无自性。本同一源。交芦粗大过常根盘结而连生。必二茎交抱而立。单则仆地。不能自立。外实内空。据长行取交倚不能自立。如根尘各无自性。同源一体。引下文缚脱惟根。据颂仍取内空外实。正以喻空有俱非。

释缚脱无二兼明识妄以尽唯根之义。

承上以是根尘无性之故。则知汝今六根知见性自真常。无明涅槃一法不立。设凡小别立空有知见为实有。则是虚妄识心。即是五住无明。则有二死本是谓缚矣。

凡夫迷根性而立有。流逸奔色即四住无明有分段生死本。二乘晦根性而立空。即根本无明有变易生死本。俱不达空有二俱非之旨。是故汝今返妄归真不必别修。但于现前六根知见处不随前尘。脱粘内伏。内莹发光。此即知见无见矣。斯无见之见。即不生灭本。即涅槃无漏真净本。是谓脱矣。如是六根知见实生死涅槃之元者明甚。云何于是生死涅槃真际之中。除六根外更容他物。为结解之元耶。

然当机不了十方佛论。故重伸疑问。释尊今以知见立知等断之何也。前不云乎。根尘同源缚脱元二。夫生死缚也。涅槃脱也。缚之因由乎烦恼分别。脱之因由乎菩提智照。真得其源则本可复。妄得其源则流可遏。故学道莫先贵乎知源。源者识精元明也。盖元明为真之源。识精为妄之源。此二法混居于六根之中。谓之同源。若依识精起缘尘分别。则为烦恼。依识精见见非见绝思惟照本真。则为菩提。既得乎真源

矣。视彼识性如空华同交芦者何有哉。故曰是故汝今知见立知即无明本。知见无见斯即涅槃。惟一无漏真净。云何是中更容他物。如一翳在眼空华乱起。一妄在心河沙生灭。若能离念则当处道场。故有道者见无所见。知无所知。处处悉皆具矣。更于日用下手。只要吾人见色闻声时一念不动。则涅槃性亦不可得。设于声色上一念动。则是无明。则名结元也。

颂结解之义**尔时世尊欲重宣此义而说偈言**。重颂有二义。一长行有未尽之义。二未闻者令闻。故当重颂。昔佛说法时一长者后至前法未闻。重请为说。世尊适机略示前法。后以为例。故有重颂之轨。即十二部之一也。

自审因心业本。后皆托第二月以示真月。至此是大结局处。故特标真性以显六根。虽是第二义门。切近第一义谛。能为生死涅槃之本。如起信论生灭门中有觉不觉义。真如门中有空不空义。生死涅槃二俱不立故。

先明真妄无性

阿难汝欲明根尘同源之旨。应观**真性**中**有为**生灭之法。悉皆是**空**。为**缘生故如幻**。此颂根尘同源缚脱无二。

吴兴曰。真性即根尘之源。有为空即解脱也。若真性在迷能生九界根尘之相。名之为缚。若真性出缠。能起十界根尘之用号之为脱。此缚与脱皆即真而俗。故曰有为亦即俗而真。故曰空也。然而有为之法皆从缘生。凡夫以惑业为缘。圣人以机感为缘。二缘所生俱是假名。故云如幻。

然真性中不独有为缘生之法如幻。即**无为**涅槃之法性不属缘生。**无起灭**者。犹属有为对待。皆是**不实**。亦喻**如空华**。此颂识性虚妄犹如空华。此中应立二量。有为是有法定空无性为宗。因云缘生。故同喻如幻。无为是有法当立不实故为宗。因云元起灭。故同喻如空华。此第二量先因后宗。译人语便此总破人法。

释上二义**言**根尘虚**妄显诸**涅槃**真**实。诸字语助词。真性中即**妄**与**真**是对待法。**同**名**二妄**了无一真。其所断惑分别俱生各二智理。浅深不同。而空有为即六解空无为即一亡矣。古德云。若妄居真外。则妄实有体。反不成妄义。若真居妄外。则理不摄事。反不成真义。二义不成故同二妄。

双遣真妄初句承上起下。一真界内犹非却无为之**真**。与非却有为之**非真**。**云何**而有能**见**之根与**所见**之尘乎。且相见二分皆

属缘生。中间元无实性。是故若交芦。无二相无二体也。此颂相见无性同交芦。故不可以有无论。若缚于有为。则以交芦为有性。而性非实有。若缚于无为。则以交芦为无性。而性非实无故也。

颂生死妙常唯汝根性此正是重颂缚脱无二。承上若交芦然。则知结解同所。皆因六根。此句约法言。次句约人言。根结则凡。根解则圣。是故圣凡唯是根性为元无二路。为结解之元也。所以必欲解根结者何。汝但谛观喻之交芦中性。欲言其有。而中元空。欲言其空。外相现有。汝观法中根尘妙性。适言是空。元是菩提妙净明体。适言妙性是有。其中本无一法可得。可见空之与有二相俱非。是故汝于真性中迷晦不觉。即是无明根元。汝于此中脱粘内伏。发本明耀便是解脱根本。则其六根为解结总因。圣凡其路明矣然虽如是而缚结圣凡总与真性无干。正如演若达多迷则自迷。悟则自悟。总与头无预也。

孤起颂

此有四句。正谓微言欲绝复吐一丝。解结因次第。先将六结解除而后一巾亦亡。此二句立绾巾示结之案。后文此根初解先得人空。空性圆明成法解脱。解脱法已即次第六解义也。俱空不生即一亦亡义也。前长行未有。此中特出。故名孤起。根选择圆通。入法性流成等正觉。此二句立拣选圆通之案。返其妄本成乎真本。

讽颂

总十六句点出六根为生死涅槃之因。以六根当体即是陀那微细识。故至此始结归初卷。是心非眼一句。陀那云执持。执持三类性境。故二乘不能知其元。故曰微。等觉未能穷其际。故曰细。习气者谓熏习善恶种子气分。即根中无始烦恼虚习。与生住异灭无明虚习。乃种子异名也。成暴流者。由此藏识海中带彼虚习。故有微细流注生灭。如性海中随无明境风以成瀑流。然水能发现行波浪。以此六根即是此识所发见分。六尘即是此识所发相分。由此二分识妄相成。遂转如来藏性而为识藏。若离二分。藏识即是如来藏。故前喻之第二月。

以第二月由捏目所。成藏识由立知见而有。起信论云。此识生灭与不生灭和合。非一非异。名阿赖耶识。

夫此藏识寻常不轻易向人说破者何也。以此识即六根尘交中之性。亦是圣凡通名。不可道妄。不可言真。欲言是真恐外道迷以为常。故认以为神我。若言非真。恐二乘迷以为断。又认此为涅槃。定真则认贼为子。定妄是免子为贼。所以我常　含久默不开演也。今因十方如来示轮凡证圣唯根。所以称时而说令识此因地心也。下四科释此。

示转识成知之方

言此见相二分俱属自心自证分起。如蜗牛两角。出则成双。合则一体。其藏性本自真常。亦无能取所取。本非幻相。而由见妄忽速成能取。六尘相现遂成所取。是为自心取于自心。则非幻真实之法。转成幻妄之法矣。若使对境不生取着。自无非幻真实之相可生。非幻既尚不生。而能见所见之幻法云何立哉。

宗镜云。取我是垢。不取我是净。若无能取所取之心。亦无是幻非幻之法。若果到真妄两忘。自知陀那细识元非他物。即是前文清净本然周遍法界之藏性也。

约法体赞

温陵曰此之法门。于净不著。于染不污。是名妙莲华。根境结惑拟之即销。是名金刚王宝觉。即为无为忘情绝解。是名如幻三摩提。此翻正受不受诸受之称。智起惑亡。理彰智尽。幻人作为。本于无作。圣人修行。本于无修。无修而修。故曰如幻三摩提。

约功能赞

依此修进。一弹指间可超无学而入圆位矣。

孤山曰弹指超无学。显三止之功也。若入地住则超小乘阿罗汉位。纵入相似。亦超无学。以同除四住此处为齐。若伏无明三藏则劣。又纵在观行。亦超无学。如太子处胎。贵压群臣。频伽在壳。声逾众鸟。

引同佛赞此阿毗达磨云无比法。分别功德论云。八智十慧无漏正见。越三界碍无与等者。故云无比法。十方举佛界之广。薄伽云破。梵云能。谓具破四魔之能。又具六义。谓自在炽盛。端严名

称。吉祥尊贵。总如来之德号也。言十方如来莫不由此识性一路。而入涅槃门矣。汝等可不努力乎。至此方与初卷有三摩提。名大佛顶首楞严王。一门超出妙庄严路作结。是知前文一门一路皆是密指藏识也。

【舒结伦次章】

大意绾巾示结令悟当心。六解一亡次第竖证三空也。盖由请华屋门。佛向不二门中开出一门。令于一门中观觉与不觉二义。依此觉义转彼不觉入于华屋。故明坏与不坏。结解有无。钟声之下。明生灭与不灭。诸佛同音明轮证在根。我佛更加注脚。明见与无见。取与不取皆在六根门头。要其出取着不觉门。入解脱之觉门。故偈中明真净一体空有俱非。缚脱无二。又收所开之门。还归不二。虽归不二犹恐著一。故先破曰。解结因次第。六解一亦亡。是佛扫一之极谈。阿难于次第二字复起疑情。意谓前明入一无妄。彼六知根一时清净。又曰根尘同源缚脱无二。则结无前后解亦不伦。似非次第。故蹑孤起颂以申疑难。

经家叙事于是阿难及诸大众。闻佛与十方如来无上慈诲。祇夜云应颂。应上长行也。伽陀云讽颂不应长行但孤起而讽美也。杂柔者米不纯也。如祇夜中迷晦即无明。伽陀中自心取自心等。交杂发明也。精莹者谓二颂合明。文如织锦。义若贯华。此能诠也。至于所诠玄妙道理。至清至彻。令我等心目开明。方知我今日认攀缘为心。不知心是妙莲华王。昔认浮根为目。不知根是陀那细识。自今心目开明。皆知所在。更无疑惑矣。故叹曰陀那细识。向来开寅者。今日闻之得未曾有之法也。阿难合掌顶礼白佛。经家叙事竟。

腾疑请益我今闻佛开演陀那微细识。以之为是名妙莲华金刚王宝觉。如幻三摩提。弹指超无学。等一音演唱沙界齐闻。诚佛无遮大悲称真如性中所演清净妙理。常住真心实相法句。斯已领悟。心犹未达解结因次第。六解一亦亡之舒结伦类次序。惟垂大慈。再愍斯会。及与将来。施以法

音。所诠三昧法水洗涤我等沉垢。即希审细惑法执也。

先示结有伦次

欲显因有六。种迷根而一巾遂成六结。如一精真因明暗发见动静发听等也。即时如来于师子座。整涅槃僧里衣。敛僧伽黎。二十五条大衣。揽七宝几。引手于几。取劫波罗天此云时分。即夜摩天亦名髑髅天也。所奉宝叠华巾。西天之帛价值无量。乃四天王太子所献之巾。贵重可知矣。于大众前绾成一结绾时左右交加中有空隙。是次序义。旧谓生起之义。竖示阿难言。此名何等。阿难大众俱自佛言此名为结。于是如来绾叠华中又成一结。重问阿难此名何等。阿难大众又白佛言。此亦名结。如是伦次绾叠华巾总成六结。一二三四五六结结相重。是伦类义。旧谓行列之义。横向下责其总答名结。不答二三伦次也。

约结研伦次一一结成。皆取手中所成之结。持问阿难此名何等。阿难大众亦复如是次第酬佛此名为结。佛告阿难我初绾巾汝名为结。此叠华巾先实一条。第二第三云何汝曹复名为结。一巾喻藏性。一结喻无明。二结喻识阴。三行四想五受六色。又以色阴开为根尘二结。全用五阴不取无明作一结。乃取识阴作一结也。古德以一巾喻业识。六结喻六根。意谓一巾应成一结。何故成六。故返诘其第二第三不名为结者。要令阿难答出巾体是一。因结成六。以显六结全是一巾所成。然六结乃重叠竖成。非单横六结。讲词虽同。义相各别。

因责咨结叙成伦次阿难白佛言。世尊此宝叠华缉绩成巾。以有无量性功德方成藏性。以有四德方号涅槃。虽本

一体。如我思惟如来一绾。如来藏性一念随缘得一结名。真如受熏随缘而成。成事之无明。若百绾成终名百结。则有百烦恼。何况此巾决定只有六结。向数量之外数之终不至七。向数量之内数之亦不停五。言此结未绾不可妄增其名。六结既绾岂可强减其数。是巾六绾以数决定成六。自无明生五蕴决定成六。云何如来只许初时。第二第三不名为结。

示一因佛告阿难。此宝华巾汝知此巾元止一条。

示六结我六绾时名有六结。

详审一六汝审观察。巾体是本是同。因结有末有异。于意云何。初绾结成。名为第一。如是乃至第六结生。吾今必欲将第六结，乱名成第一不。如将色阴名成无明得不。世尊以性中相知为难。尊者以用中相背为答。不也世尊。六结若存斯第六名。终非第一。名实相随。纵我历生尽其智慧明辨。如何令是六结乱名为一。名之与位不可移也。佛言如是。即其所说为是六结不同。循顾本因一巾所造。此明一为六之本。六异之位既定。令其杂乱终不得成一结。

法合则汝六根。之一根。六结亦复如是。毕竟同中。知一巾喻如来藏性为陀那识体。毕竟是一精明处。此巾本无见闻等之异。生毕竟异者谓未结之先元是一体。本无同异。既结之后。各有名相。界限分隔。

复审必欲反异为同

将六作一之义。佛告阿难汝必嫌此六结不成。一条净巾愿乐一成。复云何筹策方可得成一巾。要令阿难自悟明陈其说也。阿难言此结若存彼此各有定位。复有定名。若以六作一则诤六诤一。是非蜂起。于无彼此见中自生此结非彼结。彼结非此结之见。设如来今日若总解除。无明顿破。结若不生此心不动。则无彼此。彼此既无尚不名一。六云何成。佛即就喻答之。言所谓六解一亡亦复如是。涅槃性空尚不名一。无明永断六云何成。

旧解设问逆流章中已明一解六亡。何故此中又说六解一亡。答前之一六是举一根对五根言。故使一根脱粘内伏。诸馀五粘应拔圆脱。此中一六是全举六根对识精言。以六根全体是识精。由中串习机故在眼名见。在耳名闻。故六根解而识精空。犹六解而一巾亡也。故曰尚不名一六云何成。今解以无明五蕴为六结。亦在根中。显而根根各有六结。解一根六结。其馀五根应拔圆脱。又况六结结则巾在手。六结解则巾除矣。故知识精无明与藏性是对待之名．而巾亦是名也。

示根结生起次序以合其喻

由汝无始清净觉心妙性。一念无明不觅心起。而狂念乱出。遂成业识。即妄名为觉也。由业而转成六根知见妄发。于外发妄不息。不息则劳。故劳见而显发六尘。由是引起尘劳烦恼。即一十成六结也。

复以喻合法如劳目睛喻见分。则有狂华。喻相分于湛精明。即业识心性狂乱而劳见发尘。如从湛精明瞪目而发狂华。皆是无明无因乱起。不唯根尘由心乱起。一切世间山河大地依报。凡小生死涅槃之果报。若执相以为有。则堕我见。名为生死。若空相分以为无。则堕法见。名为涅槃。经云有诤说生死。无诤说涅槃。生死与涅槃二俱不可得。故曰皆即狂劳颠倒华相。生死即华相。故六解者证人法二空涅槃。即华相．故一亡者俱空不生。即法华究竟涅槃常寂灭相。终归于空。亦见菩提瞪发劳相。非本来有

也，若不以一巾喻藏性。此经文何以销释。古德谓涅槃生死等空华。六解一亡义也。

示解结巾道令悟阿难言此劳见发尘之六根。固同一巾绾成之六结。今云何下手工夫而为解除。如来以手将所结巾偏掣其左。问阿难言如是解不。不也世尊。旋复以手偏牵右边。又问阿难。如是解不不也世尊。佛告阿难我今以手左右各牵竟不能解者。喻凡夫执有。二乘着空。皆属偏邪。俱不能解。要尊者自解事上明白。则理上亦然。汝设方便。云何解成。阿难于事上了然。而白佛言世尊当于结心下手。解即分散。佛见尊者答处停当。告阿难言如是如是。如是者印定之词。印其若欲除结。当于结心。左右不可解。则知六根解除亦如此也。当知结心即指陀那识之无始无明。是根结之元。还当从此解。古德云。从命根下一刀。千了百当。向后二十五圣无非皆从结心下子。以破除识阴。方证圆通。故知当于结心最宜吃紧。有以六识为结心。何不用见见非见之工夫。其中工夫一步一步用个空字。空至无所空处。即得相应也。广转严净经云。自在世导师不可说如说。于空中作结即空而解之。心有印结。心空即解。若无于心。无结无解。若昧真空而有无见起。执根尘而一六义生。谛了自心。结缚俱泯。方合前喻。虽见诸根动。要以一机抽等。

激其除结必选圆通为发悟之缘

欲除结心要从缘入。从缘入者永无退失。如灵云见桃花。香岩击竹。二十五圣于三科七大各证圆通。此是与法有缘。故触之即入。所谓佛种从缘起也。阿难前文解结因次第。又云结解同所因。是则因迷而结。缘悟而解。汝莫认作昔日世间因缘。我说解结成佛种之法从因缘生。非取世间四缘和合而生识。三缘和合而生人。二缘和合而生物之粗相因缘。今说因缘是拣选圆根一门深入发明大事之因缘者也。然我今日如来发明世出世法一一知

其本因。随所缘出。如发明世间六凡以善恶不动业为因。以趣生时所见憎爱二境为缘。发明出世四圣以多闻法界等流法雨为因。即是多生积熏诸乘教理为因所缘。善知识开导为缘。如以念佛为因。必感弥陀亲垂接引为缘。如世人有怕生死怕造孽要受戒。前一念为因。就有三衣一钵。遇善知识说戒为缘。但权小比现二量多惟得其总相。知之未尽。如来现量别别知其详也。如是乃至世间恒沙界之远外一滴之雨。小者亦备尽知点滴头数。此是世尊自述沤和出假智法尔鉴物。大而无外小而无内。无不了知。以现前种种无情而论。松柏何种因而直。荆棘何种因而曲。非谓业种使之曲直。亦非有情各各业感。皆众生心分垢净而有。古德云。此皆有情共业罪福所感也。以现前种种有情而论之。鹄何种因而白。乌何种因而玄。此可谓各各业招。两仪之间。凡一切鹤长凫短。山高水卑等皆了元由。以是世出世间因缘觉法无不尽。故汝当确信我说。圆根入道必速也。阿难随汝心中选择六根。何当其机以一圆根而入。六根自除。根结若除。尘相自灭。外尘既灭。内识不生。恒沙诸妄应念销亡。无明自空。不真何待。谓入流成正觉者此也。前云我令备显六湛圆明本所功德数量。如是随汝详择其可入者。吾当发明令汝增进。息在耳根一门深入示解结之方竟。

明解有伦次

先反诘其同解除者。欲其答出结有伦次。而解亦有次第也。故以理托喻曰。阿难我今问汝。此结波罗巾。六结现前同时解萦。萦缠结也。得同除不。此约总相问。要阿难自悟。若答过于问是真悟也。答曰不也世尊。约别相答。是结本以次第绾生。非一绾生。今日当须自一次第而解至于六。非解一结而六结齐散何故然也。以其六结虽然同一巾体。所绾之结不同一时。是则结时有次第。解时亦须次第。云何得

同一时除耶。佛见所答甚当。告言汝既知华巾次第成结伦次而解。应知六根中一根。六结六根解除亦复如是。

十卷末文阿难白佛。如佛所言五阴相中五种虚妄为本想心。我等平常未蒙如来微细开示。又此五阴为并销除。为次第尽。如是五重，诣何为界。佛言精真妙明。用中是五受阴五妄想成。汝今欲知因界浅深。唯色与空是色边际。乃至湛入合湛归识边际。此五阴元重叠生起。生因识有。灭从色除。理则顿悟乘悟并销。事非顿除因次第尽。我已示汝劫波巾结何所不明。在此询问其问答结解。旨更昭然。

示益此根次第成者。谓最初由无明熏如来藏本觉真心。真心为一巾。真心受熏如一巾生一结。遂生业识为二结。因业识而生见分。以分行想受成三四五结。因见分而生色阴相分根尘之六结。今此所明见分在相分上引起。分别俱生我法二执。而成六结。次第解者最初解除色受二阴。想阴不行。先得人空以超有。六根空而六解成。如沙土自沉也。此六解成是六根中各一结解名六解成。观者勿以辞害义焉。虽证人空空未圆明。复空想行二阴二结。次得空性圆明。成法解脱。以超空识根空而一结亡。如去泥纯水也。虽证法空。空相犹在。正是一念生相。必解脱法空已。而空人法之俱空。寂灭不生。则生相无明之一结亡。方是明相精纯。一切变现。此则生灭既尽。而涅槃性空。一亦俱亡。始得不生不灭为因地心。八发心住。

结成分齐

从字得字必莫作一位看。是名菩萨从三摩地渐挺得无生忍。古以六根三空立横竖二义解之。

正脉按入流亡所等取动静闻觉空灭为六结。天台谓动静一尘不成二结。今观觉空灭是悟中迷。非迷中结。不若一巾喻藏性。一结喻无明。馀五喻五蕴。六解一亡。则亡无为法中涅槃藏性之名。实法华究竟涅槃常寂灭相。终归于空之旨。又以界内见思作二结。界外见思名生住异灭作四结。合成六结。此六空而涅槃性空则一亡。此亦合经义。又以起信论三细六粗总别解者。不若用六染法又容易显了。但此经重重空五阴为宗。熟观前后经文可知。

【启请圆通章】

佛敕诸圣各陈初心方便。以应最后开示之请也。此章来意当机请华屋之门。世尊示以第二决定义。曰阿难汝今欲逆生死欲流。返穷流根。至不生灭。当验此等六受用根。谁合谁离。谁深谁浅。谁为圆通谁不圆满。乃至得循圆通与不圆根日劫相倍。洎承十方如来异口同音曰轮证

唯根。佛又颂云。解结因次第。六解一亦亡。根选择圆通。入流成正觉。是知圆通根本是诸佛秘证。佛前以根尘识三字妙开三如来藏心。又示因心业本。与夫六解一亡。皆承教化。唯此圆通本根。为最后开示冀佛冥授也。

经家叙事阿难及诸大众蒙佛开示。六根互用。六解一亡得无生忍。真实慧觉。圆通妙义虽然未证。而心得无疑惑。洎非狭劣无识。诚当心目开明。而非前心犹未明矣。一时合掌顶礼双足而白佛言。

当机述解请益我等今日悟知六解一亡。不觉身心皎然。快得无碍。虽复已得悟知一六亡义。然犹未达圆通本根。谓本因也。世尊我辈为境之风飘叶作圣地之零儿者。非止一生一劫矣。乃积劫以来。孤则无师导之慈。露则无自庇之德。今日机缘深庆出于望外。何心何虑。预佛天伦。导引残生饱飧法味。如失乳儿。忽遇慈母。若复因此际会得生道力。成就菩提不负为如来之堂弟矣。今蒙如来开示令我所得二决定义。结解选根之密言。非己智分。若今不实得圆通本根修行。则还同本悟。如来藏之华屋毕竟无门而入。则与未闻无有差别也。

道膺禅师因陈尚书送供至问如来有密语。迦叶不覆藏。此理如何。师召云尚书。陈应喏。师云会么。曰不会。师云若不会如来有密语。若会迦叶不覆藏。惟垂大悲惠施我辈圆根修断。秘密奥藏妙严法门。成就如来最后开示。此即前所请最初方便。必待一心三藏已明。因心业本已审。舒结伦次已知。然后于六门中指出一门令入。以此开示最在末后。即为圆通本根。为入华屋之门也。作是语已五体投地。退藏密机。如周易上传退藏于密之辞。彼云蓍卦爻三者之德圣人以此洗心退藏于密。今用以明阿难摄心持法

之意也。**冀佛冥授**。冀是冀望。冥字应上密字看。望佛冥鉴密机巧授妙法。救诸圣傍通一线于我。使我心领神会也。

令二十五圣各陈圆通以慰阿难之望

尔时世尊普告众中。诸大菩萨夏诸漏尽大阿罗汉。汝等菩萨及阿罗汉。生我法中。得成无学。我今问汝。最初从那一法上**发**菩提**心悟**入此门。而于**十八界**中以**谁为圆通**本根。从何方便**而**入三摩地**。首请最初方便。佛问最初发心．在此注明矣。举十八界而不举七大者。摄在根尘识故。论文虽举三科七大者。如来藏性尚无证据故。此令二十五人各陈入处以显所说之不谬。一切事究竟坚固旨在兹矣。

疏云原前开解一门旨趣虽多。括其要领全在汝但不随分别。三种相续一节。盖三种相续全收二十五境。不随分别全该大定工夫。如阿那律陀跋陀婆罗等。皆奢摩寂静之流。例如药王分别味尘。普贤分别众生等。皆三摩观照之流。例如乌刍瑟摩等。皆禅那寂照不二之流例。故知缘尘分别若美若恶。虽巧尽世智。莫非随分别三种相续。而悉号狂心。以三圣智于三相续。若寂静若寂照。悉号狂心若歇。歇即菩提。法门大体厥奥若此。正脉取根性谓之单刀直入者。狂歇即菩提也。然则但得根中一体无分别之性具妙定。则情与无情何法而无性。何法而非定。是知十八界二十五圣。法门入各不同。审其彼此兼尽万一全收。唯一楞严究竟坚固而悉号圆通。又不可以近迹限权乘之远本也。

【六尘章】

大意正显性明元真尘尘皆方便。得入三摩地也。承上佛救诸圣各陈最初发心悟入门界。谁为圆通而来。故有六位。从六尘界悟入者先陈也。然六尘不次其义有三。当预通之初。陈那声尘悟入。为二十五圣之先声者。一为此方之机以音声为佛事。故二如来初转法轮。陈那闻声最先悟故。三耳根圆通。合此方机而闻非自然生。因声有名字故。是故声尘居首。耳根居终。令阿难自多闻之法尘而取耳中之闻性。为入华屋之门。亦为此方未来修学之垂范也。

声尘悟入**骄陈那**姓也云火器。先世为事火外道。今从所胤故以命族。乃摩耶夫人之兄弟。**五比丘**者。佛出家时。父命三人母命二人随侍。后弃佛入鹿苑鸡园中。各修异道。佛初成道为佛宝。先为说四谛法为法宝。度五比丘为僧宝。此三宝之始也。今佛问最初发心。故尔**即从座起顶礼佛足而白佛言**。

今缘**我在**古轮伽王放生处之**鹿苑及于鸡园**学异道法。闻

佛成道又转侍教。观见如来最初成道。佛为我五人三转四谛法轮。而陈那闻法最初先悟。是以今日追叙其悟因。于佛说四谛法之音声。悟明苦集灭道生灭之四谛。苦是苦果。集是集因。以无姑积集业行故名为集。因业因而招苦果。是世问因果。灭是寂灭。谓灭前苦集而证涅槃。道是五根五力等三十七品助道法。修此为因得涅槃果故。是出世因果。谛者实义。四义皆实。而无虚故。俱见真谛。故又名四真谛也。时佛问五比丘中有解者。不唯我最初酬佛称解。如来亦即以解字印我。印以闲邪为义。名阿若多。此云最初解。解得佛以生灭之声尘传我不生灭之真谛。生灭之尘音既尽。不生灭之妙音密圆。说而无说谓之妙。声馀清婉谓之音。陈那独悟谓之密。一切声尘皆佛声谓之圆。下文一切密圆净妙。皆入其中是也。我于佛之四谛音声而悟入无声三昧。忽然无漏慧生得阿罗汉。

结答佛问圆通如我所证。达声尘之自性。悟闻根之本源。一尘空处众尘空。一念不生诸妄灭。此圆通门音声为上。校观音以观观者。返闻自性门路异而理性一也。

香严智闲禅师一日芟除草木。偶抛瓦砾击竹作声忽然省悟曰。一击忘所知。更不假修持。动容扬古路。不堕悄然机。处处无踪迹。身色外威仪。诸方迭道者。成言上上机。

辨难孤山有云。或曰涅槃说身因而皆小圣。净名入不二则俱大士。惟兹二十五圣大小相拳。而云方便多门。归元不二。且陈那身子近悟偏空。普贤弥勒久证圆理。久近两异。偏圆二殊。安得圆通。共归一揆。对曰涅槃叙昔则小无大分。净名方等则大隔小乘。其谈所证岂得相混。至若今经二乘作佛与法华同途。阐提有性将涅槃共辙。教已开显偏即圆融。故使鹿苑之所证。同成一乘之顿理。均乎普贤。谅无惭德。此约实行之声闻也。若乃内秘大道。外现小乘。则鹿苑以来何尝非大。既经发迹一揆。何疑此约权行声闻也。悟理既同。谁拘达近。以此观之。则大小相参之说。怡然理顺。远近偏圆之惑。涣然冰释。吴兴曰。夫闻权显实之说。惟诸佛秘要之事。非诸菩萨罗汉所能显示。其犹礼乐征伐自天子出。非诸侯之事。今佛所问最初发心。悟十八界谁为圆通者。且欲诸圣各述本根权实之道耳。在昔方便未会真实。诸声闻人言与菩萨同入法性。孰不自谓悟入圆通。如陈那等虽曰妙音密圆。但是闻生灭四谛微密圆悟。未可混同如来藏理。故中阿含云。我至波罗奈击妙甘露鼓。又云如来说法初中后妙。岂彼妙名便同法华之妙乎。只如下文

说缘觉声闻云胜妙现圆。及胜性现圆。又说大梵善见身心妙圆。及妙见圆澄。岂此妙圆亦同圆觉妙明之性乎。应知如来先令诸圣次第说竟。后告文殊言此二十五无学。诸大菩萨及阿罗汉。各说最初成道方便。皆言修习真实圆通。彼等修行实无优劣。前后差别。斯则开权会实之正文也。文殊偈云圣性无不通。顺逆皆方便。盖演如来之旨也。主伴相济雅合其宜。又若陈那等本大迹小。鹿苑所证不亦小乎。岂显本后翻令渐初密悟圆理。天台化仪四教。龙树二种法轮。显露秘密俱无此说。吾宗义学请熟思之。疏云观二师论议。吴兴为当 盖佛说彼等修行实无优劣前后差别。正发楞严究竟无权实。无今昔之真实圆通也。复救选耳根一门。以应此方之机。为一经定案。馀门虽各有方。即此方亦有十八界入者。但偶尔触发。实非浅深同说之法。诸解详焉。不须从辨。

色尘悟入**优波尼沙陀**此云尘性空。亦云近少。近少即极微。以尘微细近于空故。**即从座起顶礼佛足而白佛言**。

今缘

我亦观佛最初成道。我多贪欲。时佛教我**观不净相**。以对治之。谓观身受心法。观身有五不净。一种子二住处。三生处四自相。五究竟。次观受是苦。观心无常。观法无我。观相有九对治想。一膖胀。二青瘀。三损坏。四血涂。五脓溃。六虫啖。七散败。八白骨。九烧化。对治者观相貌端严作膖胀想。观青黄赤白等色作青瘀损坏血涂想。观语言妖媚作虫啖想。观威仪恣态作散败想。观细滑肌体作白骨想。观可意人作烧化想。大法炬陀罗尼经云。自观者观四走之非有。若念此心。则知是受。若念是受。亦不离心。是故心受当为一义。所言念者意行于是。还有九种对治。观身内有三十六物。外则九孔恶露常流。以是观力**生大厌离**。观成之时不惟消前之贪欲。亦能**悟**身从顶至足**诸**根**色性**。**以从不净**。至烧化已。**白骨**化为**微尘**。微尘风散**归于虚空**。则知吾人始而色欲是病。九想与空为药。终而病去不须药。色消不用空。以是**空色二无**。真穷惑尽。忽然**成无学道**。**如来**见其工用归宿。亲**印**证**我名尼沙陀**。所以尘性空者。贪欲之**尘色既尽**。真空之**妙色密圆**。选一切心是佛心。了一切色是佛色。以故**我从色相**漏尽。**得阿罗汉**。

结答

佛问圆通。如我所证。色因为上。

前云我说佛法从因缘生。显此悟入色尘为缘也。又观一切法。五

教证入不同。初小乘见是实色不说性空。始教见此色法从缘所生。必无自性。终教见色空无碍。以真空不守自性。随缘成色即是幻色。顿教色法无非真理所收。是故此即真理一味。更无别法而可显色。是水波双绝。圆教起即全收。一多互摄。同时成立。一块圆明。随举即色。随举即空。义味自在。非不随智取用。故随举一门无不显现。

香尘悟入香严重子观香悟者。得童真位。故云香严童子。法数云。儿年十五曰童。童者独也。以太和未散。故又云若菩萨从初发心断欲。乃至菩提。是名童子。又云内证真常而无所着。如世童子于色无染。熏闻云内证真常而无取着。如世童子心无爱染。即法王之号。即从座起顶礼佛足。而白佛言。

今缘我昔从佛心多散乱。既闻如来教我谛观诸有为相。以证无为不动真心。我时辞佛宴坐安息。晦冥寂静于洗心离杂之清斋中。见诸比丘涉动而烧沈水香。香有潜通之义。鼻虽未蒙烟气。而香气寂然来入鼻中。此叙宿因所修习境现前。然究香之来处。我即以所秉之至教。观此有为之香气。若生于木。木应自香。今藉火焚烟生空通来往。而鼻识得闻。非从木自出矣。若生于空空性常恒。香应常在。何藉炉中爇此枯木。今以木因火缘而香生。非无因而从空出矣。若从烟火生。一切烟火悉皆无香。故非烟非火非从他生矣。详其去无所着。来无所从。本自无生。由是穷究忽然根境不偶。故得意销而入无分别也。于是狂歇发明无漏。非因缘自然本如来藏性。故蒙如来印我得香严号。所以号香严者。斯乃鼻家尘气倏灭幻相释矣。妙香密圆。一切香皆是自性中五分法身香矣。我从香严得阿罗汉。

结答佛问圆通。如我所证香严为上。

如鲁直闻桂老尼嗅梅。皆是因香悟入。是知妙香亘古亘今。香光庄严而为上也。

味尘悟入药王药上二法王子并在会中五百梵天即从座起。顶礼佛足而白佛言。

宿因我无始劫为世良医。如神农之类。口中尝此娑婆世界所产之草木金石。能治病者。名数凡有十万八千种数。如是悉知苦如黄柏等。醋如酸梅等。咸如芒硝等。淡如滑石等。甘甜如甘草等。辛如姜桂等味。并诸味和合成一剂者。而俱生变异。味性无差。是冷是热。受炮炼而味性和平者名变异。有毒无毒味性不可转者名俱生。二法王子悉能遍知。不惟只知世间药味以济人。亦能承事如来。了知出世法中味性。味尘合舌味性宛然。故非空。味尘离舌味性无所故非有。身即舌根心即舌识。味尘不来舌根惟淡故非即身心。离舌识外无味性故。非离身心不即不离。以契中道。如是分别观察味因无生。从是味因开悟藏性而见道也。蒙佛如来印我昆季药王药上二菩萨名。

今缘今于会中上为法王之子。下为梵天之师。因药味而证宝觉明心。性味真空。性空真味。所谓味味纯是醍醐。故得位登菩萨。非前位罗汉受称也。

结答

佛问圆通。如我所证味因为上。

触尘悟入跋陀婆罗此云贤守。亦云贤护。谓自守贤德。亦守护众生。思益云。若有众生闻名者。毕竟得三菩提。故云善守。并其同伴有十六人心得初开。悉嘉美之士。即从座起顶礼

佛足而白佛言。

宿因我等先于威音王佛。资中曰准法华经有二万亿威音王佛。前后出世。最初佛像法中此跋陀等为增上慢。毁常不轻故。千劫堕阿鼻狱罪毕。值后威音闻法出家。于浴僧时随例入于浴室。身水相合忽悟水是冷暖触尘之本因。因性本空则不能自洗冷暖之触尘。既不洗尘亦不能自洗。吾知触身之觉体。二洗不着。中间觉触之心安然。契乎藏性。既契藏性而反求根识尘三。得无所有。脱然一空。所谓幻化空身即法身也。

今缘

昔者闻教之理虽顿悟。思惑之宿习无忘。乃至今时从佛出家令我惑尽真穷。得成无学。悟因于威音王佛。忘习于释迦如来。意道之易悟也。如彼习之难忘也。如此阿难不历僧祇获法身。洎谈所证才登三昧。悟证二道之不齐可知矣。由我初入此门。彼威音王佛名我跋陀婆罗。从此触尘藏性现圆。则东触西触无非道场。故得水不洗水。妙契法身。尘不染尘返资自己。故曰妙触宣明。觉触觉知妙德莹然。圆满十虚宁有方所。故曰成佛子往。

结答佛问圆通。如我所证触因为上。

法尘悟入摩诃迦叶。摩诃云大迦叶云饮光。及紫金光比丘尼是迦叶在家妇也等。于眷属即从座起顶礼佛足而白佛言。

宿因我于往劫于此娑婆界中有佛出世。名日月灯。我得亲近闻法修学。佛灭度后供养舍利。然灯续明。又於毗婆尸佛像法中为金师。有一贫女舍一金珠托我

捶金涂佛。愿生生与我为无情夫妇。我时从愿以紫金光涂佛形像。自尔胜因以来。感得九十一劫同生天上。世世生生身常圆满紫金光聚之相。此紫金光比丘尼等即我生生眷属。自毗婆尸佛像法中最初同时发心布施。既同受报亦同也。

今缘

由佛知我着于福相。教我观世间时劫。皆由六种法尘妄动而有。故有变坏。由是不系于五尘落下之影事。忘其处也。唯以心注空寂之妙理。忘其时也。如此修于灭尽九次第定。灭恒行心所之七识。并不恒行心所之六识。故得身心不动。惟一念执八识身。乃能度百千劫犹如弹指之顷。古德云。一念万年。万年一念。昔有大爱道施佛二顶衣。一顶布伽黎付于迦叶。展转传至六祖存在曹溪。一顶金缕大衣付于迦叶。于摩竭陀国鸡足山中入定。待弥勒下生出定相传可证也。我以空寂灭尽法尘。惑尽情忘成阿罗汉。世尊说我头陀。云抖擞法尘。空法尘而归法性为最。我时了知性妙。则法法皆妙。法华云是法住法位。世间相常住。既得法法住位头头是道。法尔心地开明。销灭法尘诸漏。动作施为无非佛事。

结答佛问圆通。如我所证法因为上。

自陈那至迦叶转六尘世法。为一真之法性。六尘者因根有相。一性者居尘出尘。皆称妙法。由性之妙圆满融通。故得证者皆为第一。但阿难尚未密契。

【五根章】

大意进陈五根性见觉明。实无优劣。门门方便得入三摩地也。

眼根相入阿那律陀此云无贫。是佛堂弟。白饭王之子。往昔饥世以一稗饭施辟支佛。感九十一劫天人之中受如意乐者。即从座起。顶礼佛足。而白佛言。

今缘我初出家居佛寂寞之滨。于空闲处常乐睡眠。自己不能排遣有失雅范。时被如来诃云。咄咄胡为睡。螺蛳蛤蚌类。一睡一千年。不闻佛名字。如是诃我为畜生类。我闻佛诃。啼泣自责。于是七日晓夜不眠。眼以睡为食。因不睡故失其双目。世尊见我失其父母所生之肉眼。示我注心作观。能见在心而不在眼。迥脱根尘。一切诸暗不能昏昧。谓之乐见照明金刚。心照无碍。谓之三昧。我时依教修行。即得齐眉已上半头天眼。故我不因肉眼自能观见。此大千之十方界相。一片精真。即金刚三昧之体洞然明彻。即乐见照明之用。如观掌果。喻其见量广大。而界如果小也。如来印我眠心漏尽。成阿罗汉。

结答佛问圆通。如我所证。旋寄根之见。循惟心之元。性见觉明。觉精明见斯为第一。此中十方不必定指此大千外之十方。

鼻根悟入周利特特迦华言名继道。西域风俗凡女人临盆月必归母舍。以归不及家。于中路而产。故曰继道。即从座起顶礼佛足。而白佛言。

今缘我阙诵持。无多闻性。此即诵帚比丘。过去为大法师秘吝佛法。不肯教人。今感愚钝报。故无多闻性。以宿世为法师善根。故得最初值佛。闻法出家。忆持如来一句伽陀。

法句经云。佛令五百罗汉日日教之。三年之中得扫忘帚。不得一偈。佛愍伤之。授与一偈。守口摄意身莫犯。如是行者得度世。汝今年老方得一偈。今当为汝解说其义。豁然心空得阿罗汉。释要云。佛为释曰。身口意十观其所起。穷其所灭。由之生天。由之入渊。于一百

日。得前半句遗后半句。得后半句遗前半句。不得成熟。佛愍我口耳之愚。为我多其散乱。教我安居调出入鼻息以摄心。所谓一息不存道将安契。我时观息出。心息相依。故心渐微而息亦渐细。于息微细处。又穷尽其一出一入。皆是生住异灭。乃至推穷诸行。一念之中复具九十刹那。一刹那中复具九十生灭。如此工夫既久。而冷灰中一粒豆爆。便了息有生灭。而心无生灭。所谓摄心一处无事不办。因兹得定。其心豁然见思惑尽。心息两忘。得大无碍。乃至漏尽成阿罗汉。住佛座下印成无学。

结答佛问圆通。如我所证反观生灭之鼻息。循归不生灭之真空。斯为第一。

昔莫将尚书谒南堂静禅师。咨决心要。堂使其好处提撕。适入厮架俄闻秽气。急以手掩鼻。遂有醒呈偈曰。从来姿韵爱风流。几笑时人向外求。万别千差无觅处。得来元在鼻尖头。此亦从气息边打失鼻孔。南堂答曰。一法才通法法周。纵横妙用更何求。青蛇出匣魔军伏。碧眼胡僧笑点头。此亦反息循空者。

舌根悟入骄梵钵提。此云牛（口＋司）。即从座起顶礼佛足而白佛言。

缘起我有口业。于过去劫轻弄沙门。昔曾见老僧无齿而食。笑其似牛。遂感世世生生有舌如牛（口＋司）。谓牛回哨肖病。如来见我此病。又恐人见起心。仍成他人之口业。故赐数珠令常念佛。为其遮谤。以舌随心念。以口动退其虚哨。手持数珠而数珠成手仪者。一消舌根之业。二免众见之轻。舌根同心系念于佛。离诸杂缘。纯一净念。故以示我一味清净心地法门。我依此法得灭尝味之识心。证入三摩波地之正受。复观本牛舌而知人饭食之昧。此知味之知。非净根舌体而生。非外物

生熟之味而出。应念之间忽然悟入如来藏性。即得顿超世间诸漏。内脱身心。外遗世界。远离三有。如鸟出笼。去来虚空所向无碍。离垢销尘。法眼清净。成阿罗汉。如来亲印登无学道。

结答佛问圆通。如我所证。还味旋知。味有多种。知无两般斯为第一。

身根悟入毕陵伽婆蹉唐言名馀习。呼河神为婢子。以宿生有尊贵习气。故谷响集钞云。过恒河水。骂河神小婢驻流。河神遂为两派。神怒往诉于佛。如来即呼彼向神忏悔。即合掌云小婢莫嗔。大众笑其忏而更骂。佛言本性如是。实无高心。习气使然。所谓乾闼歌乐头陀舞。习气元来果未除是也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

今缘我初发心从佛入道。数闻如来说诸世间不可乐事。即苦谛也。乞食城中。心思法门。遂触不可乐境。亦啐啄同时也。若往常乞食。信步行将去。有何所着。由心随法转故。不觉路中毒刺伤足。举身疼痛。此苦事也。我念头上有一知正当知此深痛。不为痛转。虽有知觉。觉此深痛。返其觉观。觉清净心无有能痛。痛此觉心者。我又思惟如是正痛之时。有知痛者。有痛所不及者。岂此一身宁有双觉乎。如此推穷。摄念一处。未久之间。外身内心忽然一空。三七日中工夫诸漏虚尽。悟入性觉。成阿罗汉。得亲印记。发明无学。

结答佛问圆通。如我所证。纯觉遗身。唯一圆融清净宝觉更无身相。斯身根为入圆通第一门也。

四祖优波毱多尊者。有着身见者求度。祖曰。求度之法要信吾言。不违吾教。人曰。既来投师固当闻命。祖乃化一险岩。山耸乔木。令其上

树。又于树下化作大坑深广千肘。祖令放脚其人受教。即放二脚。令放一手。便放一手。令再放手其人答言。若复放手便堕坑死。祖曰。先约受教如何违我。是时其人身爱寂灭。放手而堕不见树坑。即证道果。此亦纯觉遗身者。如玄沙云门临济皆从痛处纯觉遗身者也。

意根悟入须菩提翻梵名空生。亦名善现。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙昔证小我旷劫来意根空寂。心得无碍。无隔阴之昏。无碍则通。自忆受生如恒河沙之多。俱能了知。初住母胎即知空寂。内了母腹之空。能纳己识。如是乃至外了十方成空。能容母身。自了依正之空。亦令众生证得空性。虽得偏空。还未断结使。

叙令证大蒙如来发明性觉真空。性空真觉。反空乘之偏见。成空性之圆明。得阿罗汉。顿入如来宝明空海。前悟偏空。乃二乘知见。今悟性空。乃同佛知见。如来印我舍执着之有学。成解脱之无学。以故解脱性空我为无上。

结答佛问圆通。如我所证诸相入非。非即空义。初以空空诸相。非诸所相之非亦尽。次以空空其空。旋法相以归无相。此为人法双空。以意根而归毕竟空者。斯为第一。自那律至此曰旋见曰反息。曰还味。纯觉旋法。皆五圣由五根反流全一。以证圆通之工夫。置妙耳门于后便选。以应此方机也。

【六识章】

大意显十八界。性识明知心心实相。成入妙三摩地也。

眼识悟入舍利弗云鹙子。母眼明净如鹙故。又云身子。母身形相美好。故以母彰名者。初在母腹。其母慧辩过于舅舅。曰是儿生智慧不可敌。乃往南天竺学法。无剪爪暇。是为长爪比丘。生至九岁即能议论屈众。为国所钦。尝与目犍连善约。曰得甘露味。幸相与之。身子一日下山。路逢马胜威仪庠序。问云汝师何人。答云我师释迦。又问所说何法。马胜遂举因缘颂曰。诸法从缘生。诸法从缘灭。我师大沙门。常作如是说。又佛本行集经云。诸法从因生。诸法从因灭。如是灭与生。沙门如是说。身子闻之开解。即证初果。遂回举似目连。目连闻之。亦

于言下得证初果。二人同往谒佛。佛遥见二子谓众曰。此吾二大弟子。一智慧第一。一神通第一者。即从座起顶礼佛足。而自佛言。

宿悟我旷劫来。心见即眼识清净者。以见性照境。但如镜中无别分析。而眼识随见即能了迭性境。黑白大小。不带名言。历然不乱。故若退求索种种名字。即属同时意识计度分别。非清净也。如是受生如恒河沙之多。于世间苦集之机。出世间灭道之机。种种变化之相。由此眼识明利。一见则通。获无障碍。不劳意识计度分别而后知。且有碍矣。

叙今悟我始虽见地透脱。未能穷深诣远。登峰造极。后于中路逢迦叶波兄弟相逐。迦叶波兄弟有三。一优楼频螺迦叶。二伽耶迦叶。三那提迦叶。宣说因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。前旷劫来心见清净。还是根尘识三和合。即知见立知之象。今闻法偈悟得藏心无际周遍法界。含吐十虚。是其根尘识三解脱。即知见无见之象。是以从佛出家。始虽眼识见觉未得明元。今既悟心发本明耀。圆照法界。事事透彻。谛谛圆通。得大无畏成阿罗汉。为佛长子。以我从佛口生。从法化生。得佛法分。智慧第一。又且齿德俱长。故为佛长子。佛问圆通如我所证。心见发光即眼识清净发生智慧光明。光极遍圆。同佛知见。岂非一根既返源。六根成解脱乎。然与那律同而异者。眼根三昧为体。无分别为用。故曰旋见循元。眼识三昧以分别为功。故曰心见发光。光极知见。斯眼识为入圆通第一方便门也。

辨难圆师谓馀经言身子逢马胜闻诸法从缘生而悟道。今云逢迦叶波者。彼对小机。止闻小法。此对大机乃闻大道。所闻既异从人亦珠。疏云此恐不然。观身子在家属二十年前故不可以人而异于法也。况今文云闻说因缘义同马胜缘生之语。悟心无际即初果见道。故阿含明初闻

马胜说法得须陀洹果。后至佛所从佛出家七日遍达佛法。经十五日得阿罗汉。以是言之见觉明圆亦从小说。设作大解则前之悟心须该四果。后云罗汉方受真名。天如补注云。馀经说身子目连等从马胜闻因缘义与夸说异者。或所闻因缘义非止一人。彼此互出也。予谓马胜迦叶所传偈文不同。此经与阿含皆有昔日从佛出家之语。又须陀洹阿罗汉仅十五日之间。或者译文从简而互出有之。近有将心见清净作闻诸法从缘生等所获之益。将悟心无际作闻因缘生法等所获之益解者。恐乖我旷劫来眼根明利之旨。

耳识悟入普贤菩萨弥亘法界曰普。位邻极圣曰贤。此非地前之贤。乃是金刚喻定居众伏之顶名之曰贤。即从座起顶礼佛足而白佛言。

叙大因我已曾与恒沙如来为法王子绍佛家业。以我行门弥满法界。故十方如来教其弟子菩萨根者。修普贤行。皆从我立名。温陵曰。凡其大根修菩萨行是名普贤之行。夫此行者以十大愿王为主。一色一香俱遍法界。万行庄严无出于此。故诸菩萨欲成就因心果海皆从我立名也。世尊十方世界虽广而我不用耳识。乃用心闻。若以耳识随根尘分别则有限量。令以心闻不随根尘。则心遍十方。而闻亦遍十方。故用心闻。法华云。我于宝威德上王佛国。遥闻此娑婆世界说法华经。是心闻也。孤山曰。心闻发明内证也。分别自在外用也。惟用心闻。故能分别十方一切众生所有知见。不出此心之外。择其乐普贤行而成熟之。若于他方恒沙界外。有一众生心中有志发明普贤行者。我于尔时乘六牙象分身百千。皆至其沙界众生处教化成就。纵彼沙界众生搬柴运水。作观运心。称名礼拜。万行力行。其有障深未得见我者。我于其人暗中摩顶。拥护其身不令魔扰。安慰其心不令退屈。令其妙行得意成就。

结答佛问圆通。我说本因旋耳识而归藏性。故得心闻

发本明耀。耀性发明。分别沙界发明普贤行者。自在现身。斯耳识圆通为第一也。

昔昙翼禅师初入庐山依远公。后还会稽。于秦望山诵法华经十二载。感普贤菩萨化女子身披彩服。携筠笼一白豕大蒜两根。至翼前曰。妾入山采薇日已西斜。豺狼在道归无生理。敢托一宿。翼力却之。女复哀鸣不已。遂令居草床上。夜半呼号腹痛。告翼按摩。翼以持戒不应手触。女号呼愈甚。翼以衣布襄锡杖足遥为按之。翌日女以彩服化祥云。豕变白象。蒜化双莲凌空而上。谓翼曰。我乃普贤菩萨特来相试汝耳。郡太守孟顗闻于朝。救建法华寺。东土如此。恒沙界外可知矣。

鼻识悟入孙陀罗难陀孙陀罗云好爱。妻名也。难陀云欢喜已号也。巷恩两名共翻。艳喜为简放牛难陀。故标其妻。乃如来亲弟也。前数息依根所以摄心也。此观白依识所以注心也。尊者专好妻色。欲爱偏多。佛观其行果将熟。遂命阿难同往宫化之。孙陀以胭脂点颜未乾。欲进。佛化同归祇园。便敕优波离与剃发为僧。不日世尊赴斋令难陀与众激欢。掩关未已。即便还家。中途值佛遁于树后。树即起空。佛见问言何往。答曰欲还家。佛问何事。答曰想陀罗。佛即唤之同归精舍。修生天因。而难陀于禅堂画孙陀罗像终日观想。有比丘白佛．世尊恐其淫火烧坏菩提种子。乃令执袈裟同往天宫见波罗奈。佛语曰。此比孙陀罗何如。陀曰胜也。佛又令其自游遍观。乃见一天皆女无主。还问于佛。佛令问天女。天女皆言有佛弟难陀修因已满。当生此天为主。后还祇园。佛知淫火未息。又令游十八地狱。乃见一狱镬汤空沸。佛亦令问之。狱卒卒答曰。阳间难陀受天福尽来此受之。闻此方歇欲火。即从座起顶礼佛足而白佛言。

缘起我初出家从佛入道。虽具戒律严身。尚有爱心。于三摩地心常散动。未获无漏。世尊教我及拘絺罗云大膝。观鼻端白。不令心散。我初做工夫注心谛观经三七日。以止观降伏心火。火虽不盛见鼻中气出入如烟。故知息由风火而起。鼓烦恼浊。其状如烟。昧者不觉。唯谛观者能见。故六交中。见火烧息能为黑烟紫焰者。皆烦恼发也。净观发明则烦恼渐轻。以致身心内明。圆洞世界遍成虚静。内外洞明。犹如琉璃。烟相渐消。鼻息成白。庄子云。

瞻彼阙者虚室生白。作观之法。气初如烟。中变为白。末后则心开漏尽。无复烦恼故诸出入息化为光明。照十方界。得阿罗汉此皆神凝所致。故用志不分。乃凝于神。世尊记我当得菩提。

结答佛问圆通。我以三七工夫消其鼻息之烟以成白。息白既久故发光明。以致嗅性明圆。永灭诸漏。斯悟鼻识为第一门也。

舌识悟入富楼那云满父名也。弥多罗此云慈母名也。尼女声连父母为名曰满慈子。即从座起顶礼佛足而白佛言。

叙远因我旷劫来辩才无碍。论识清明曰辩。学识文藻曰才。能以一句演多义曰无碍。宣说苦空四谛生灭之法。而能深达于无生无作无量四谛之实相。如是乃至恒沙如来秘密久默不说之法门。我于众中一即多而多即一。文随义而义随文。言词柔软微妙开示。皆曲尽其意。而阐明法要。得四无所畏也。

叙近缘世尊知我有大辩才。于般若会上以音声轮三轮之中口轮也。教我发扬。令其助佛扬化。如法华会上世尊说彼诸大弟子。皆是内秘外现助宣大教之人。故于此会诸大弟子方敢恣口自陈远因。皆非一劫二劫种善根者。其来远矣。得称无漏无学非寻常证人空辈可比也。我承佛教乃于佛前助佛转轮。因师子吼之舌识增成阿罗汉之妙果。世尊印我说法为上。

结答佛问圆通。我以舌识宣扬妙法。法音遍圆降伏魔怨。魔通内外。内即五阴魔。由说法无碍能破种种恶见。外即天魔

仙神鬼魔。由法音光明昏迷自潜。内外魔潜。身界纯一实相。故消灭诸漏。舌识圆通斯为第一。

身识悟入优波离唐言土首。以持戒为众中纲纪故。又云近执。佛为太子时彼为亲近侍执之臣故也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

缘起我亲随佛逾城出家。亲观如来六年勤苦。亲见如来降伏诸魔。魔有四种。五阴烦恼天魔死魔。制九十六种诸外道。

方等般泥洹经云。佛从四月八日生。四月八日出家。四月八日得道。四月八日般泥洹。皆以沸沙星出时。此时百草花香树木繁茂。菩萨处胎经云。佛于尼连水边六年苦行。日食一麻一米。斯由曩昔一缘觉犯四口过断绝一食。今受轻报。凡夫外道诸所不能知者。佛悉知之。凡外诸所不能行者。佛悉行之。故能制诸外道。加以戒律精严。故诸魔无隙而入。即发真归源。诸魔不能娆害。虽令魔宫震裂。即以兵戈化为莲华。由此苦行戒律。所以魔外拱手而叹服也。

由我见佛内制外制内外一如。自他不二。使我亦得解脱世间贪欲诸漏。承佛教我二百五十大比丘戒。如是乃至菩萨三千威仪。行住坐卧律仪各二百五十。对三聚成三千故曰三千威仪。八万微细。复以三千配身口七支成二万一千。贪嗔痴等各二万一千。共八万四千。性业遮业谓杀盗淫妄。性元非真不待制止。犯即成业。故曰业性。其馀因过始制。以遮其恶。制前所犯。即为无罪。故云遮业也。由持二部净戒威仪微细性遮二业。悉皆清净。身心寂灭。由比丘戒妄身外寂。由菩萨戒妄心内灭。内外无漏。成阿罗汉。我是如来众中结要之领袖名之纲纪。以能与众决断重轻。开遮持犯者。佛乃亲印我心持戒修身众推为上。

结答佛问圆通。我以执身遮业空而身得自在。得寂

灭之定也。次第执心性业灭而心得通达。发圆通之慧也。二业冰清。然后身心微妙。唯一实相。清净法身。三谛圆融一切通利。转身识而成性识者。斯为第一。

意识悟入大目犍连此云采菽氏。即从座起顶礼佛足而白佛言。

胜友缘起我初于路乞食。逢遇优楼频螺此云木瓜。瘿胸有瘿病如木瓜故。伽耶云城家居王舍城南故。孤山云。山名家近象头山故。那提河名三迦叶波云大龟氏其先代学道。灵龟负仙图而应。从德命族。云饮光者。但一人也。此三人于毗婆尸佛时。共树刹柱。缘是而为兄弟。宣说如来大乘因缘无生深义。而我顿转意识之生灭。发起无生之真心。一转一切转。一发一切发。于是豁然得大通达。

缘起我蒙如来惠我袈裟。秦言去秽。使着于身令去贪嗔痴垢也。须发自落。我之须发不因他教。而自欣欣然祝落。以具破恶怖魔乞士威德之像矣。有谓彼等不信世尊神通。世尊神力使之自落者。又引腹中女听经云。佛呼善男子来。皆作比丘。头发自然堕落。袈裟即便着身。

叙得道

而我内旋意识体。外出意生身。游于十方得无挂碍。吴兴曰。神名天心。通名慧性。而此心性即意识发明也。大乘发如来藏。小乘发根本禅。

六神通中前五属外。后一属内。天眼见三千界。天耳闻三千界。他心知众生事。神境震动十方。如意则大小变化自在。宿命知有情年劫性命等。漏尽诸漏皆尽。今云得大通达者。即如意也。秘密大乘经云。目连白佛。我之神通能以四大海水置于掌中。亦能转此三千大千世界。犹如有人以一金钱转于指端。又能空中止其日月制彼威光不令转动。又能取彼须弥山掷过梵世。又能调伏难陀鸟波难陀二大龙王。又能于彼焰阳世间周行乞食。推为无上者。由我意识不为形用。而为神

用。以故身心一空。得证无漏成阿罗汉。宁唯我佛世尊推我神通第一。十方如来亦叹我神力为上者。由心念圆明妙慧清净现通自在无畏也。

结答佛问圆通。我以斡旋意识而归妙湛。正反其意识所缘生住异灭生成法则。至不生灭圆湛之性。所谓反妄归真也。旋湛既久。心之本有神通光明自然发宣。净性如澄浊流久成清莹。所谓明相精纯。一切变现不为烦恼。皆合涅槃清净妙德。斯为第一。

自舍利弗至此总明六种识心。离四句绝百非。则性识明知觉明真识。妙觉湛然周遍法界也。

【七大章】

大意世尊首唱十方如来于十八界。一一修行者。以该七大。今特开陈火大居首者。以断贪欲为急务也。

火大悟入乌刍瑟摩此云火头。依德立名也。接前后章皆叙。即从座起。此由示金刚身卫护侍从。不设本座。故不言座。于如来前。合掌顶礼佛之双足而白佛言。

叙远本我常先忆久远劫前。性多贪欲。欲火独胜于人为入道之因。有佛出世名曰空王。过去佛名空王者多。今此空王者乃空如来藏。得证此体。于法自在。故说多淫人心好游荡。身爱摩研。由风力运转生其暖触。名曰欲火。因心感业受报成猛火聚。下文淫习相交。发于相摩。研磨不休。有大火光于中发动。欲本是火。多欲则成多火。故曰火聚。偈曰欲火烧祆庙。淫心系于亡。神仙遭跨下。罗汉坠云端。皆欲使也。此说欲害之象。下教除欲之缘。彼佛教我就自心欲火。而遍观百骸四肢之地大中。诸水风二大之冷气。火大之暖气。本自性空。则知暖气非是欲火。乃火大性。是如来藏所具。但淫机一动。助发淫心。是故生为欲火。死为业火。然淫欲而为生死根本。如是兼四大之性专用力于暖。观察既久工夫自

纯。则神光内凝。即获化多淫之贪欲心成三昧之智慧火。忽然浑身住在火光三昧之中。火光三昧既圆。以此功德自空王佛始承事诸佛。从是诸佛皆呼召我。名为火头。以我头上现火焰之相作降魔势。因此发愿誓为金刚。故我以火光三昧功力之故断见思惑。烧烦恼薪贪欲漏尽。成阿罗汉之果。且自不肯以小果自居。而心发大愿。诸佛成道我为力士。此回声闻心向菩萨道。力士是金刚本名。亲伏魔怨。魔喜淫人得其方便或飞精以附人。或自恼以害人我转欲火而成智火。故能亲伏魔冤。是大愿护法之实迹也。

结答佛问圆通。我以谛观身心暖触。与外世界火大周遍一相无碍流通。无明诸漏既销性火现前。发生大宝华王般若慧焰。照乾生死欲海。即登无上正觉。今为力士带果行因。火大圆通斯为第一。

地大悟入持地菩萨文中由平心地。则平填险隘。负力推轮。此依德行而立名也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙真因我念往昔普光如来。以大圆智光圆照法界故出现于世。我为比丘。常于一切紧要通路。关津渡口。此皆舟车必游之处。其或低田山地路侧纡危之险。崖岸坡塘之隘。或隆或洼有不如法。妨损车轮马蹄颠踬之患。我皆高者平之。洼者填之。或水回旋而成断岸者。则布作桥梁。或地迁移而变沟洫者。则负填沙土。如是勤苦经无量佛。非一生二生。动经尘劫。无量佛者不知经几恒沙劫也。虽曰当平心地则一切皆平。而理事不可偏废。若会于心则延促劳逸元无有二。所以佛菩萨带果行因。回入劳尘作诸佛事。净法界身元无出没。如月在天而千

江俱现其影。月何所分。概可证矣。出现于世。又不独为比丘随类现形。使持地之愿不忘。生生治地。

叙俗因或有众生于市垣之阛处。市门之阓处。要人擎物。我先为擎至其所诣。放物即行。不取其直。此现工人身行菩萨道也。毗舍浮佛此云遍一切自在。庄严劫中最后一佛也。彼佛现在世时。世多饥无饭食荒无菜食之时。我为担负力人。无问远近擎物所诣。唯取一钱。以资身命。或有车牛被于泥溺。我有神力为其推轮。于牛拔其陷溺之苦。令人无嗔恨之恼。皆属有为功行。

叙昔缘时国大王延佛设斋。我于尔时平地待佛。毗舍如来摩顶谓我当平心地。则世界地一切皆平。我悟诸法所生唯心所现。故心平则地平也。正承佛教即得心开。了见身皮骨肉之微尘。与造外世界所有微尘等无差别。是悟身界微尘自性本无内外。如以空合空。不相触摩。所谓尘性既空。则一切皆空。谓天地同根。万物一体。是故乃至刀兵亦无所触。古云将头临白刃。犹若斩春风是也。我于微尘法性悟得本空。无有我者。证入无生法忍。成阿罗汉。

叙今缘

既悟且证。故尔回心。今入菩萨位中。广修万行具菩萨道。闻诸如来出世。宣妙法莲华。唯以一大事因缘开示悟入佛知见之心地。我先在会为作证明。而于信解行中我为上首。

结答佛问圆通。我以谛观身界二尘等无差别。本如来藏无二性也。昔因一念虚妄发起尘相。故见有根尘差别。今根尘既销智镜圆满。云何不成无上觉道。斯为第一。

水大悟入月光童子初习水观。因名月光。月是水之精。若以池成月自来之意。论之水是菩萨观心。月是菩提妙智。如云众生心水净。菩提影现中。故称月光。温陵谓昔师水天修习水观。水性圆明。故号月光。其意但明水性月意未足也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙昔缘我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名为水天。水是心水。天是义天。心水既净。第一义天涵映其中。既从此入。即以示人。是故教诸菩萨修习水观入三摩地。定观增胜遍处水现。

如聪禅师入火光定。山谷如焚。世尊伏火龙窟亦洞然与此义同。

我依佛教观于身中周流水性。与外器界水性是同。周旋往复。而彼此无相倾夺。

发明无夺初从鼻涕口唾观之。如是穷尽津汗窍液气凝之精。周流之血。大小便利。皆在身中旋流往复者。水之湿性一同皆无夺也。次见水性周流身中与世界外浮幢王刹诸香水海。比例发明。湿性亦同。等无差别此依正无夺也。

洞山与云居渡水。师问水浅深。居云不湿。师云粗人。居云请师道。师云不干。

言香水海者。准华严经华藏海中有大莲花。其莲华中有无量香水海。一一香水海。各有一华为诸佛刹世界之种。华藏世界在香水海中。故曰浮幢王刹。以华藏世界有二十重。累高如幢最为高大。故今观身中之水。与彼海水等无差别者无他。正是观心所融故尔。我于是水天佛时初成此水观。但见其水正存法见。未得无身未

亡法我。何以见也。当为比丘时室中安禅。我有弟子窥窗观室。唯见清水遍在室中。此有二。若观成之水是定果色。乃随心所变也。若不属观心之水乃业果色。随业所报也。业所感者不造业则无。观所变者不作观亦无。若于变处。定青黄赤白地水火风识。一切处皆有如作青想观。则一切处皆青。此但自见他人不见。今作水观由定力之胜果色亦胜。故自见水他人亦见此水。乃不流动。亦无渗漏。纯是观成之色也。即于室中入观之时。一室皆水了无所见不见内身。唯见水相。此水相即定果色身也。童稚无知。取一瓦砾。投于水内。激水作声。顾盼而去。我出定后。顿觉心痛。夫惟心之水不有不无。即空之妙色。瓦砾粗质性不相符。由未亡身。故觉心痛。正显未亡身相也。

引证如舍利弗坐恒河岸浑身是定。由宿冤力尚遭违害鬼所掌。出定则头痛。佛言汝若无定。身当碎坏。我自思惟。今我已得阿罗汉道。久离病缘。此有二意。一大权示现小果。子果二缚俱尽。诸苦不能至故曰久离病缘。二实行声闻子缚既尽。已离未来病缘。果缚犹在。故定有报冤痛苦。亦须应受。令月光自疑久离病缘矣。云何今日忽生心痛。将无退失四果耶。正见我执未亡果缚未尽。故遏恶缘自然心痛。当尔疑正生时。童子疾速捷来我前说如上事。方知心痛者。定中身心受在瓦砾。我则告言。汝更见水。可即开门入此水中除去瓦砾。童子奉教。后入定时。还复见水瓦砾宛然。开门除出。我后出定身质如初。心无痛也。其得定以来逢无量佛。如是至于山海自在通王如来。破除我执。方得空蕴亡身。上虽观水性无夺。未能会真。今内外水性皆如来藏也。通王之同名者不止十数。此不知何劫通王。按五十三佛中有水天佛及通王佛。俱此无慧字。或有失也。此身既空水

观亦空。是故分证法身。则无对待。故身内之性水即与十方界诸香水海性水。合平真空。性空真水打成一片。无二无别。周遍法界。反观此身何啻大海一浮沤哉。

叙今缘今于如来前证蕴空故。得童真名。其德如童。心无妄动。证法空故。得预菩萨大乘会中。

结答佛问圆通。我以水性无二三昧一味流通。无陵夺故。得无生忍。圆满菩提。斯为第一。夫室中之水乃定心所化之定果色。昔外道坚执心化为石。子昂想心化为马。皆此数也。岂非万法唯心乎。古人有瓦砾在心内心外之问答者。复问水在身内身外之说似乎太繁。但曰定果色无不明矣。或问投瓦砾则心痛。若使舀去一瓢水出定后不少一块身相耶。答投砾心痛以示观心来亡之象。若时童子舀水则护法善神何在。

风大悟入琉璃光法王子乃悟妄缘群动之相。悉由风力所转动。息智明内外无碍。如琉璃光。琉璃是体光是用。离却琉璃别无光明也。又琉璃净彻喻风体无相。以悟后身心发光洞彻无碍故。得此名即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我忆往昔。经恒沙劫。有佛出世。名无量声。有二一约万窍怒号边而证入。窍穴之多声随无量。此佛依身心世界无量风大悟明因性。因通果本。果应因名。故佛名无量声。二约佛说法随无量利钝机感。说无量顿渐法门。从利他得名。彼佛开示菩萨欲入诸妄动中本有不动之性觉妙明真体者。但观此世界之依报及众生身之正报。二报之动皆是妄缘风力所转。即得本觉妙明真心矣。

庄子谓天地噫气其名为风。但彼不知风之所自出。若知根身器界妄缘风力所转。则达性本寂灭。当体全真不劳修证也。麻谷持锡杖到章敬。绕禅床三匝振锡一下。卓然而立。敬云是是。又到南泉绕禅床三匝振锡一下卓然而立。泉云不是不是。谷云章敬道是。和尚为什么道不是。泉云章敬即是。是汝不是。此是风力所转终成败坏。我于尔时

观察尘界天清地浊。四方八隅皆由风力所持。而安立观察三世之动。四时之序。如春和风而生。夏熏风而长。秋金风而凋。冬朔风而藏。皆由风力所吹而迁流。更观此身手舞足蹈举目扬眉。亦由风力所使而动止。乃至观我起心动念。东攀西缘。亦由风力所扇而生灭。如此观察有情生住异灭。无情成住坏空。究其所因皆从一念无明风动而转。是故众生有气息则生。断气息则死。世界值陀罗风则成。遇毗岚风则坏。所谓诸动无二。等无差别也。我时即觉群动之相循业发现。有生有灭。既能觉了此群动性。清净本然。来无所从去无所至。于清净本然中反观循业发现之十方微尘颠倒众生。同是一念虚妄风力所转。如是自一世界众生。乃至三千大千世界。即一世界内所有众生。种种言说。皆由妄缘风力所转。如一器中贮盛也百蚊蚋。乘风展翅啾啾乱鸣。于分寸器中鼓发狂闹。意明悟大而见小也。于是逢无量声佛未几多时。悟风性空得无生忍。以是之功。尔时动心既歇。不动心开。乃于群动之中。而见东方不动佛国。且东为震方为群动之首。此举首方则诸方亦然。既得心开。见佛即为法王子。承事十方诸佛。绍隆佛位而后身心开发。不动智光洞彻。群动即是不动。故无碍也。

结答佛问圆通。我以观察风力来无所从。去无所至。真无所依。如是悟菩提不动智心。入三摩正定理地。合十方佛传一妙心之诀要。以佛佛相传。不外观无明风动而证不动之本觉。斯为第一。

空大悟入虚空藏菩萨此菩萨从空证入。因观四大色即空故。证不二空。证无边身。从德立名。故名虚空藏。以空能容纳一切。益物方便。故加藏字。拣断空也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我多劫中曾与如来同在定光佛所。即然灯佛。同悟色性空。同得无边法身。所谓佛真法身犹若虚空。昔日德侔道合。今又参示资成。无不可名。然体具而相用发焉。尔时手执我空法空俱空真空四大宝珠。即能空诸空之般若妙智。圆光明净。有珠之义故称宝珠。

按华严经云。海中有宝珠能消海水。喻菩萨有四智珠以能消灭性海中诸有之波浪。古德云四大宝珠者即四大之性。谓性色性水。性火性风也。总一真空随相以安名。以真空名珠。融四大之相。故照明十方。或问四大之性各别。何以称为四智宝珠。答四大六根依识而有。二乘未转故。观四大如毒蛇。菩萨转识成智故。转四大为宝珠。是诸佛尊贵受用故。问转八识心所而为镜智。智光无量何以唯放十耶。答一心能应万有。万有不离十界。修十善则有天人之光。行十恶则有地狱之光。持五戒则有人道之光。故举十方以该摄也。问佛具三身独得无边法身者何也。答报化二身皆法身具故。问四智皆心。独现镜智者何也。答妙观等三智皆镜智所统故。

然以般若智光而照明十方微尘。佛身刹土化成虚空。此融色入空。摄用归体也。又于真空自心中现大圆镜。以镜表心。一心融十界如镜含十方。故曰大。无色不空故曰圆。无幽不烛故曰镜。内放十种微妙宝光流灌十方尽虚空际。表十智十力周遍虚空。示融虚空全成智色不空之性。如此融空成色。从体起用也。诸幢王刹之众微来入一微之镜内。即复涉入我身。身外无刹。亦摄大归小也。以我身同虚空故。十刹来入而依正而融平等平等。不相妨碍。即一容多。亦小容大也。既知以刹入身。无身不利。当知以身入刹无刹不身。故以一报化身乃能善入十方微尘国土。依正融互大小无碍。能上弘下化。广行

种种佛事。或慈或威或定或慧。得大随顺无不自在。

永嘉云。三身四智体中圆。八解六通心地印。此依正互涉之大神力。由我谛观四大色空本无所依。元从妄想生灭而有。终归于空。又观虚空无二。佛国本同。是则空不异土。土不异空。忽于色空同体发明。即悟性觉真空。性空真觉。此乃功也。得无生忍此是果也。

结答佛问圆通。我以观察色即是空。虚空无边。空即是色入三摩地。空色三身妙力外用。四智圆明。斯为第一。

识大悟入弥勒菩萨此云慈氏古注中道正观。即是无缘大慈。法中离诸不善。故称慈氏。又慈是姓名。阿选多译云无能胜。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我忆往昔经微尘劫有佛出世。名曰月灯明。我从彼佛发心而得出家。尚在凡夫地。不了心外无法。见自他身心实有。故心重世名。好游族姓。此通二解。一约事相如今身虽出家心不染道。惟朱门是游。此可与区区庸俗僧比。二约菩萨既曰经微尘劫值灯明佛。应准下文三姓而说心重世名。即遍计执性。好游族姓即依他起性。如三界生死依正等法。皆依他无明而起。十八界等各有种族。是为族姓。于此性中而缘尘分别。计有我人众生寿者。六十知见。是为遍计执性。皆由不了依他幻有。遍计本空。故心重世名。即执取计名好游族姓。即各界种现相熏等。岂达万法唯识当体圆成耶。尔时世尊教我修习唯心识定。真际曰唯。遮境有识。简心空。双破凡小。故称唯识。心即是识。第八识元名心。故修定有功了知三界万法唯识所现。本非实有。心境一空。入三摩地。自尔发心历劫已来。以此三昧久久修习。历事恒沙诸

佛。皆修唯心识定。对治世间名利有无厚薄。唯是假我假法。遂得求世名心歇灭无有。因观成熟。逮至然灯佛出现于世。我乃得成无上妙圆识心三昧。

长水曰。此观初成位当解行。今得三昧已入初地。名真见道。谓以一实根本无分别智与法界冥合。能所一如无有二相。故唯识颂云。若时于所缘。智都无所得。尔时住唯识。离二取相故。当尔之时方名亲证。

既成妙圆。特加深悟。乃至尽空如来四种国土之依报。方便有馀土之纯净。凡圣同居土之杂秽。实报庄严土之妙有。常寂光土之真无。皆是我唯心变化所现。非从外来也。世尊由我了如是唯心识故。离识无法。即此识性亦能流出无量三身如来之正报。不由他变也。夫岂如来依正悉从变造。即九界依正莫不皆然。举肚影劣故偏言之。

叙新证

由我所操已极今得授记。次补佛处。唯由识现。

结答佛问圆通。我以谛观十方唯识依正非有。识心圆明。自性元空入圆成实。遍满曰圆。无毁曰成。不虚曰实。此指果中三德也。圆即法身遍一切世界故。成即般若觉无漏故。实即解脱得无碍故。总谓圆满成就真实之理。远离依他。以依众缘和合起故。指所缘法说及遍计执。以周遍计度假施名言。故指能缘心说。此二性能所皆妄。既入圆成当远离此。资中曰。此三性如麻如绳如蛇。相依而起。今了遍计唯情。依他如幻。则圆成实性自然现前矣。正脉云。遍计有名无体。依他有相无性。圆成是彼体性故。今入后一者悟真实体也。远离前二者。不复为名相所迷也。此经圆成实性即如来藏心。所以结入圆通曰。性识明知觉明真识。得无生忍。斯为第一。

天台曰。识大圆通。境有通剐。通则六识七识八识丸识。今别观九识为境。故曰我以谛观十方唯识。识心圆明入圆成实。又曰略消名相者。此菩萨所观法门为一经之梗概。十轴之权衡。名相不知。造修无路。盖此经具四识之名。备四识之义。如六识名义该载前之三卷。七识则名载第八。如曰存于末那半分微细。八识则首卷识精。九识四卷果位。七

种名目庵摩罗识。岂非笼罩全经包含始末乎。

见大悟入大势至法王子大势至如人负债投于王家。债主莫敢问。何也。所依者胜。众生亦尔。心归念佛三昧。则生死众魔莫敢亲婴。盖生死海中惟佛可恃势力无比。又观经云。以智慧光普照一切令离三途得无上力。名大势至。悲华经云。往昔因中弥陀作轮王时。观音为长子。势至为次子。今在极乐仍居弥陀左右。摄念佛人归于净土。辅弼释迦助扬法化。故今与其同伦有五十二菩萨。得念佛三昧者。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光。无边光。无着光。端严光。爱光喜光。可观光。不思议光。无等光。不可称量光．映蔽日光。映蔽月光。十二如来相继一劫。明十二时中无弹指头念世间五欲。都是十二如来净念相继成一劫也。其最后佛名超日月光。皆以光名者。谓转识见分而成大智慧光明。识体即如来藏心。见大既转则相分亦转为莲花净土。相见既无藩篱。岂不佛佛皆从大光明藏流出。而悉以智光之名称其实哉。彼佛教我念佛三昧。言念佛者。若据理念。念即始觉。佛即本觉。始本合一是名念佛。若据事念。冥记不忘谓之念。放光接引谓之佛。能念属己所念属佛。譬如有人一专为忆。喻佛念众生。一人专忘。喻众生不念佛也。如是二人。若逢不逢。或见非见。以佛专念众生。未尝不在众生前。故云若逢或见。众生不念佛。故佛虽在众生前。而不逢不见。如文喜初见文殊。当面错过。所谓不逢不见也。后文殊在粥锅上现。是逢是见也。二人相忆。二忆念深。如是乃至从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来。怜念众生。如母忆子。合一人专忆。若子逃逝。合一人专忘。而虽忆何为。然母之忆子。而恒常怀子。子若忆母。同如母忆子之时。母子历生不相

违远喻也。

法合若个个众生心中忆佛。口中念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远只在当念不离目前。何必别假方便。但务专注念佛。一念纯真。自得心开见尽。念佛见佛。如染香人身有香气。此则名曰香光庄严。不期香而自香。乃不思议薰变也。行人以念佛香光庄严法性本佛。岂外事哉。以上法喻是我大势至本在因地以念佛为因地心。得入无生忍位之径路。今于此界摄念佛人归于净土。

结答佛问圆通。我无选择。但以一心念佛。即将此念佛之心。都摄六根成佛知见也。如眼不取色是眼念佛。乃至意不念法尘。名意念佛也。唯其六根都摄。是六根皆佛。即此净念相继。得三摩地。斯为第一。

盖一心念佛与决志参禅者。本无二致。故念佛之后而继之参禅也。须知此方唯有二门为八道之捷径。盖观音势至皆弥陀辅弼之臣。一以念佛接人。一以参禅诲众。皆是就此界根机。各开户牖。乃世人例以参禅为高。而卑视念佛者。吾知其不唯不知念佛之奥诀。亦不知拳禅之妙旨也。苟不以一心不乱之诀去参禅。则禅决不悟。若不以如猫捕鼠之心去念佛。则净土必不生。勿谓念佛易而参禅难。当知难则俱难。易则俱易。是在当人信力浅深。习气浓淡耳。问参禅者不但不容起我人众生寿者见。即佛见法见亦不容起。故此经斥见相发心为生死。金刚诃色见声求为邪道。若夫念佛者志在净念相继。现前当来决必见佛。此则空在(疑有)二用迥然各别。恶得同日而语哉。答参禅者志在泯一切相。所以不容起念。善恶尽扫。念者志在佛来接引。要须净念相继。头头见佛。唯此尽扫一切方能见性。既能见性。见佛何难。亦唯净念相继。必能见佛。既能见佛。见性亦易。所以云唯真空者证妙用。唯妙有者见真空。门虽有二。究竟无别。第参禅者志在见性。而难于入流亡所。念佛者志在见佛。而难于一心不乱。正宜各擅专门。不必念挂两头。若念挂两头。不唯不能见性。抑且不能见佛。此七大圆通竟。

大佛顶首楞严经贯珠卷第五